

從《略論安樂淨土義》看曇鸞的安樂淨土說

釋性讚

圓光佛學研究所 三年級

摘要

本篇論文以北魏曇鸞的「安樂淨土莊嚴」義為探討主旨，曇鸞的《略論安樂淨土義》(以下簡稱《略論》)字數雖少，4847字，如同於《心經》(267字)一般，卻是對無量壽佛的安樂淨土莊嚴成就有簡要的論述。此論除了解答眾生對安樂淨土的疑惑之外，還宣傳往生淨土的念佛方法，被譬喻為「略說三經一論之廣義」，故筆者以《略論》為主軸出發，又依《無量壽經》(Sukhāvatī-vyūha-sūtra)與曇鸞的其他著作為線索，試著整理出曇鸞完整的「安樂淨土」概念，也希望對曇鸞所建立的「安樂淨土」義能更清楚掌握。其中對於安樂淨土之相及其生因，有些明確又有別於其他淨土祖師一些論點，也是筆者有興趣想釐清的論點。

《略論》被收錄在《大正藏》第47冊，第1957經，可說是一篇短篇著作。全文以問答方式辨別極樂淨土的真義，共有六番主題，涵蓋九問答，例如安樂淨土是否為三界涵攝？此淨土有多少莊嚴？生安樂國有幾輩？有幾因緣？胎生住在七寶宮殿快樂嗎？邊地胎生者有無疑惑？最後問答論及：若十念相續便得往生，下輩該如何成就十念相續？

本篇論文以四個子題來探討曇鸞的「安樂淨土」義。第一，簡略介紹曇鸞的生平及其淨土思想，並從當代日本學者的研究之中，找出前輩們研究《略論》確實是曇鸞的著作，及他對「安樂淨土莊嚴」如何作論證，第二，介紹與簡介概說《略論》的六番主要問答。第三，說明曇鸞依《無量壽經》，如何在《略論》、《往生論註》及《贊阿彌陀佛偈》中展開出自己的安樂淨土說，第四，依《無量壽經》、《略論》，說明三輩往生因緣，並探討邊地胎生和蓮花化生的不同特色。

至於曇鸞特別提出破除疑心念佛和不可懷疑佛智的觀念，也會在章節內略說，但因篇幅關係，待未來因緣再做詳述。另外曇鸞提倡十念相續為往生淨土行因之方法，也會在未來一起作完整研究與交待。

關鍵字：曇鸞、《略論》、淨土莊嚴、邊地胎生、蓮花化生

一、序言

(一) 研究動機與範圍

曇鸞的《略論安樂淨土義》(以下簡稱《略論》),約成于北魏永安二年(529)至東魏興和四年(542)之間。最初是合併《讚阿彌陀佛偈》(以下簡稱《讚偈》)所流傳,据唐代迦才《淨土論》¹卷下說,曇鸞撰有《無量壽佛經奉贊》²七言偈一百九十五行並《問答》一卷。這《無量壽佛經奉贊》即今存的《讚阿彌陀佛偈》,《問答》即是《略論》(《續高僧傳》卷六稱之為《安樂集》)。簡略言之,起初《略論》與《讚阿彌陀佛偈》當是合在一起流行的,以後才各自獨立,分作兩本流傳。它是《往生論註》(以下簡稱《論註》)思想延伸出的著作。根據陳敏齡的研究指出,曇鸞這三部著作推測是他從事淨土法門的教化活動,是在西曆 530 年後約十數年左右的晚年這段時間所做。他不僅宣揚「他力信心」的淨土教義,而且配合唱讚禮拜的宗教儀禮,所以在山西并州一帶弘化甚廣。³不過,台灣學者很少人對此書作研究,在日本方面雖有但也只有極少數幾筆。這很少人研究的原因不知是否因為它本身的篇幅太短?還是另有原因?筆者好奇曇鸞於《略論》對安樂淨土的觀點,是否與《論註》及《讚偈》相同?若相同,曇鸞為何還要在這兩部著作之後又要寫這部論?若不同,曇鸞根據《佛說無量壽佛經》(以下簡稱《無量壽經》)所開展出來的淨土莊嚴有無特殊觀點?

淨土三經一論中,《阿彌陀經》鼓勵眾生一心持名念佛,若一日、若二日,乃至七日,一心不亂至往生彌陀淨土,但未詳示如何持名。換言之,在《阿彌陀經》中對念佛的方法並不是很明顯。《佛說觀無量壽佛經》(以下簡稱《觀經》),以三福、三心、十六觀之程度差異,得九品不等之往生淨土。《無量壽經》描述淨土莊嚴,並說念佛的好處。而曇鸞這部《略論》對於淨土莊嚴的描述文簡意賅,不只帶出如《無量壽經》所述之淨土狀況,其中的邊地胎生與蓮花化生之間的特色也有提到,這是筆者感興趣的課題之一。所以本篇論文筆者試著針對以上種種問題做討論,至於《略論》中所提六番問答的其他一些特殊概念,如凡夫若十念相續真否可往生之問題,未來會另外鋪陳。

最後也是筆者最要表述的是,將《無量壽經》、《論註》、《讚偈》和《略論》做比對比較後,筆者發現前三部描述淨土概況清楚,第四部《略論》雖然簡短,但卻是對前三部經典的精要,故曇鸞依其自己淨土概念提出問與答,即本文第二章所提的六番問答。換言之,《略論》在說明淨土莊嚴領域上,具有提綱挈領的功效。若能依其提綱作提問來略述,再依前三部經文了解澄清,便能將曇鸞的安樂淨土莊嚴作深入探討。

¹ 《大正藏》冊 47,頁 97 下:「《淨土論》卷下,大唐弘法寺,釋迦才撰。」(曇鸞)法師撰集《無量壽經》。奉贊七言偈百九十五行,并問答一卷。」

² 原文「讚」字,不是言字旁。

³ 陳敏齡,〈曇鸞的淨土思想——兼論北魏金石碑銘所見的淨土〉,《東方宗教研究》4,頁 47-66。

（二）前人研究結果

筆者翻閱前人論文資料，中文的資料裡還未出現有專門以《略論》為題材，進而討論淨土之類的論文，目前雖找到幾篇日本學者所寫，但仍未深入探討，如本論文之參考書目所列，因時間與篇幅關係，先列以下幾筆：

龍谷大學大學院研究生溪英俊的〈《略論安樂淨土義》についての一考察〉⁴，提到《略論》是否真的是曇鸞所作的。作者提到《略論》在還沒有被認定為曇鸞作品的情況下，有的學者認為是日本靈空所撰的，也有人認為道綽的徒弟僧朴所著述，也有一種說法是羅什撰的，但這些說法都被否定。因為從大英圖書館收藏的藏書和敦煌出土發現肯定《略論》是曇鸞的作品。又這些敦煌出土的著作發現後，淨土真宗的學者也有一些論文發表。須澄清的是溪英俊這篇文章並未對「淨土莊嚴」和「邊地胎生」的觀點做詳細考察。

池田勇諦的〈《略論安樂淨土義》の性格〉⁵，這篇比溪英俊所出的年代稍早，他提到《略論》在流傳史上被認為是羅什所做的，有一段時間這部《略論》被人懷疑是否真的是曇鸞所撰的。不過這一部論在與《讚偈》寫在一起的古抄本被發現之後，這些議論終於消散了，所以他們一致認為曇鸞的著作一共有三部，《略論》、《讚偈》與《論註》。

除了尋找以《略論》為主的資料外，筆者翻閱前人論文資料，查出有幾篇與《無量壽經》的「三輩往生」有關，可作為本文討論三輩往生行法和品位差別參考。例如，圓光佛研所釋證淨畢業論文所撰之《彌陀淨土往生行法與品位差別之研究》，⁶此論文綜述「三經一論」經文所載之往生行法，及三經一論中不同經論對往生行法及品位差別所持的不同觀點，此部分當筆者討論「蓮花化生」與三輩往生時可作參考。

玄奘大學宗教學研究所碩士論文釋見杭的《彌陀淨土往生行因之研究-以曇鸞、道綽、善導為主》，⁷提到「往生行因」意指欲往生阿彌陀佛淨土所須具備條件，此因緣條件包含理論依據與實踐法。作者重視的是祖師個人對往生行因之思想論述，及其三者的傳承與創新等議題，其對淨土莊嚴只做概略敘述。

玄奘大學宗教學研究所碩士論文陳惠萍的《從《大智度論》看彌陀淨土經典》，研究極樂世界依正二報莊嚴與《大智度論》淨佛國土思想是否有關連性，《大智度論》中的二身說，具有什麼樣的意義，又與《觀經》的生身、法身二身說有何關連。此篇論文的第四章第二節與筆者所研究的稍有關係。

（三）曇鸞生平簡介

曇鸞生於北魏孝文帝承明元年（476年），雁門（今山西省代縣）人。因從小就聽聞有關文殊菩薩靈異傳說，十餘歲即登山訪尋，心神歡悅，隨即發心出家。

⁴ 《印度學佛教學研究》125，頁27-30。

⁵ 《印度學佛教學研究》29，頁354-357。

⁶ 《圓光佛學研究所畢業論文》，民國91年7月出版。

⁷ 《玄奘大學宗教學研究所碩士論文》，民國94年1月出版。

他對龍樹 (Nāgārjuna) 的《大智度論》、《中論》、《十二門論》、提婆 (Aryadeva) 的《百論》等四部論及佛性義的研究特別有心得。但在注釋《大集經》時，因而感到生命短促，便思惟如果不能長壽，將難完成一切志願。於是他走訪陶弘景 (456-536) 精研神仙方術、學問淵博的江南隱士。當時陶弘景住在句容的茅山，曇鸞到茅山後，陶弘景授與《仙經》十卷之後，曇鸞即攜經辭還北魏，回程途中在洛陽時，遇見北印度三藏法師菩提流支 (Bodhiruci)。授與《觀無量壽經》並告訴曇鸞說：這是大仙方，依此修行，便能解脫生死。曇鸞受此教化，燒掉隨身帶的《仙經》。從此精修淨業，自行化他，逐漸得到廣大群眾的皈依。

魏孝靜帝尊曇鸞為「神鸞」，敕住並州大寺 (故址在今太原)。晚年移住汾州北山石壁玄中寺。時常到介山 (今介休縣綿山) 之陰集眾念佛，後人稱其處為鸞公岩。⁸

關於曇鸞的圓寂於東魏孝靜帝興和四年 (542 年)，另有一說圓寂於北齊天保五年 (554 年) 以後。⁹曇鸞自號「魏玄簡大主」，受到南北朝帝王和朝野僧俗的尊崇。梁武帝稱他「肉身菩薩」。他一生弘揚淨土思想，奠定了淨土宗立宗的理論基礎，是南北朝時代北魏弘傳淨土教的高僧，淨土宗的先驅。唐代道綽所著的《安樂集》卷下載：在中國三藏法師歎歸淨土有師承的有六位大德，¹⁰曇鸞即是其中之一。¹¹

特別要提出的是，曇鸞在《論註》中，極力宣導西方淨土要義是「仗他力」，以及「彌陀本願功德說」，這二大淨土宗綱要，對後代淨土行者起著非常重大的影響。日本人法然的《選擇本願念佛集》¹²裡，說到中國的淨土宗，可分為三大系：廬山慧遠系，慈潛三藏系，道綽、善導等系。而道綽、善導所傳的淨土思想，則是以曇鸞為始祖。日本淨土尊他為淨土五祖之初祖，又被尊為真宗七祖之第三祖。是慧遠之後對淨土宗產生實際影響的第一個重要的人物。

⁸ 心行法師，《線上慧訊》134，2011 年 9 月 1 日。

⁹ 曇鸞的生平事蹟見唐道宣《續高僧傳》卷 6，《大正藏》冊 50，頁 593。

在唐朝已有異說，迦才《淨土論》卷下的《曇鸞傳》載「魏末高齊之初猶在」，《續高僧傳》卷 20《道綽傳》及文詵、少康《往生西方淨土瑞應刪傳》都稱他為「齊時曇鸞法師」。此外，羅振玉所藏拓本北齊天保五年二月「敬造太子像銘」中的願主題「比丘僧曇鸞」。綜合以上的諸說，曇鸞入滅似應在北齊天保五年 (554) 以後，但這也還不能作定論。

¹⁰ 六位大德即是菩提流支，慧寵，道場，曇鸞，大海，法上。〈從經典詮釋傳承的角度來看漢傳淨土宗的兩大系：善導系與慈愍系〉民國 97 年 10 月 30 日，李元松。

¹¹ 道綽撰，《安樂集》卷下，《大正藏》冊 47，頁 14：「謂中國大乘法師，流支三藏；次有大德，呵避名利，則有慧寵法師；次有大德，尋常敷演，每感聖僧來聽，則有道場法師；次有大德，和光孤栖，二國慕仰，則有曇鸞法師；次有大德，禪觀獨秀，則有大海禪師；次有大德，聰慧守戒，則有齊朝上統。然前六大德並是二諦神鏡，斯乃佛法綱維，志行殊倫，古今實希。皆共詳審大乘，歎歸淨土，乃是無上要門也。」

¹² 《選擇本願念佛集》日本淨土宗之根本聖典，一卷，日僧法然源空著。略稱《選擇集》，收錄於《大正藏》第 83 冊。系建久 9 年 (1198)，法然上人應關白九條兼實之請而撰。全書敘述他力本願之深旨，並彰顯念佛法門為末代相應之法門。內容由十六章組成，每章均揭示引文，再以問答體方式，加上作者的解釋。書中所揭舉的引文，以淨土三經及善導《觀經疏》為主，並延引道綽《安樂集》、法照《淨土五會法事贊》、慈恩《西方要決》等書。

二、《略論安樂淨土義》六番問答之概說

(一) 總說《略論安樂淨土義》

《略論》，一卷，是曇鸞所倡淨土思想的重要原典資料，文中共有 4847 字，對無量壽佛成就安樂淨土的莊嚴有簡要的論述，其中批判一類眾生不明了無量壽佛智慧對安樂淨土生起疑惑，又宣傳往生淨土的十念相續念佛方法。本書約成立於北魏永安二年（529 年）至東魏興和四年（542 年）之間。

根據日本學者溪英俊所說，在大英圖書館所藏的書及從敦煌一起出土資料作研究推論，《略論》與《讚偈》當時可能是合成一書一起流行的，到了魏晉以後才各自獨立，分作兩本流傳。¹³目前學者普遍認同此點說法。

本書是一部用問答體寫成，內容以講述無量壽佛淨土的功德、莊嚴以及生因為主。全書共有六番問答組成，包含 1、淨土是三界攝否？2、莊嚴多少？3、往生輩品？4、邊地胎生？5、四智破惑？6、十念相續可往生否？六大問題作全部論著之主幹。

(二) 介紹六番問答

雖說《略論》由六個主題問答組成，但實際含有九個小問答。

大致區分為三類，第一番問答和第二番問答是關於「淨土」，第三和第四番是關於「眾生」。第五與第六番是問題解析，第五問答是根據前面的問答而形成的疑問與解答。第六番問答是第五番問答中所表示的「大乘智」的疑問，再加以澄清。又再提出八地以上菩薩是報生三昧。這個內容在《論註》也能看到。最後提問是往生下輩的行者是否真的是只要十念相續問題。以下再依這三類分別概說。

1. 第一番與第二番問答——安樂淨土之莊嚴

《略論》的第一問答闡明一個重要的訊息，即安樂國土由阿彌陀佛別業所得，非三界攝。所謂「三界如火宅」故知安樂淨土非火宅，安樂淨土極盡莊嚴，無與倫比。

第一個問答中三界攝否的論述，誠如日本學者溪英俊與池田勇諦所指出，曇鸞的《略論》有關國土部份是出自《大智度論》的引文，而且與《論註》相符。只是將《大智度論》的「如是世界」變成了「如斯淨土」，不過在《略論》和《論註》的佛國土被限定為淨土，至於《略論》文中提到「非三界所攝，幾以言之」的文字在《大智度論》中並沒有提到，是曇鸞自己的言詞。他認為淨土是超越三界的，很奧妙的。¹⁴《大智度論》卷 92 云：「有佛國土，一切樹木常出諸法實相音聲，所謂無生無滅，無起無作等，眾生但聞是妙音，不聞異聲。眾生利根故，便得諸法實相，如是等佛土莊嚴，名為淨佛土，如阿彌陀等諸經中。」¹⁵龍樹也摘取

¹³ 龍谷大學大學院研究生溪英俊，〈《略論安樂淨土義》についての一考察〉；池田勇諦，〈《略論安樂淨土義》の性格〉；溪英俊，〈曇鸞淨土教思想における願生者の一考察〉。

¹⁴ 同上

¹⁵ 《大正藏》冊 25，頁 708 下。

了《阿彌陀經》之說相的內容。由此可推之，彌陀極樂是淨妙國土的事，是龍樹所承認的。

第二問答是在表達莊嚴的數量，是一個問答的問答。據世親《無量壽經論》，以十七種器世間清淨與十二種眾生世間清淨，解釋安樂國莊嚴之事，這是發現在斯坦本和龍大本¹⁶，及迦才的《淨土論》的記述也確定《往生論》也和列舉關於二十九種莊嚴。曇鸞在《論註》中說「尋讚可知」的「讚」，是指《讚偈》的意思。從莊嚴的論點來看，《往生論》和《論註》中是述說國土、佛、菩薩為三種莊嚴，而《略論》則在理論上是將他們理解為器世間和眾生世間這兩種莊嚴的。

2.第三與第四番問答——安樂淨土之生因

第三與第四番問答是關於三輩往生因緣問答，第三問答根據《無量壽經》、《觀經》有關往生淨土者的種類敘述。《無量壽經》是用三輩，《觀經》則是以九品來訂往生品位，但曇鸞的《讚偈》與《略論》則是根據《無量壽經》而創作，敘述同樣也是三輩而非九品。

《略論》除了解說上輩、中輩、下輩之外，還有另一個往生的情境即是邊地胎生的描述。《無量壽經》中，佛說往生有上中下三輩，分別要有五因緣、七因緣、三因緣。但一種眾生不入三輩，謂之邊地，也稱作胎生。這是曇鸞的淨土思想中特意提出彰顯。

第四問答是延續第三問答的邊地胎生者的情況，說明安樂淨土國中，胎生者不受快樂，惟憶出離。值得提出的是曇鸞《略論》中關於疑惑往生方面的說示，這在曇鸞的另一著作《論註》中是看不到的。

3.第五番與第六番問答——下輩生之疑惑解析

第五與第六番是討論下輩生之「十念相續」，破除疑心念佛和不可懷疑佛智等問題。曇鸞指出邊地胎生是因為懷疑佛的智慧，這主要是受到前面的問答成為胎生的原因「疑問」問答。第五問答說明彌陀以不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智等四智，得破眾生疑惑。

陳劍煌在他的〈曇鸞的空觀思想以「十念相續」與「生而無生」為核心之探討〉提出兩個要點，說明釐清「十念可否往生」，一是下輩眾生如何藉「十念相續」往生極樂世界，及達到怎樣的程度才算是「十念相續」？二是「十念相續」說來容易，實踐起來卻不簡單，尤其是臨命終時百苦齊逼之情況下，更難令人保持正念。因此曇鸞在這中規勸大家能在生前共同約誓，於臨命終時，得以相互開曉、扶持，才能順利往生安樂國。¹⁷

念佛名字即屬稱名念佛，念佛相好即屬觀相念佛，念佛光明、念佛神力、念佛功德、念佛智能即屬觀想念佛。曇鸞所謂十念的概念源於《觀經》中所說下品下生者臨命終時「應稱歸命無量壽佛，如是至心令聲不絕，具足十念稱南無阿彌陀佛，稱佛名故，於念念中除八十億劫生死之罪，命終之時見金蓮華，猶如日輪

¹⁶ 《印度學佛教學研究》125，頁 27-30。

¹⁷ 《世界宗教學刊》8，頁 71-96。

住其人前，如一念頃即得往生極樂世界」¹⁸，原本所強調的是稱名念佛，曇鸞則強調須十念相續。

第六番問答中有段引文如下：有人遇到危難須渡河，為了免遭殺害，絕不能還有時間思索是穿衣渡河還是脫衣渡河。若不只專注「渡河」這一念，則生命危及難保。以此譬喻淨土行者需以急迫而無絲毫間雜的心來念無量壽佛，否則無法業事成辦，獲往生之益。¹⁹十念相續主要是對下輩或下下品的造惡眾生所提出的教示，需成就「十念相續」才能得以往生，而證實相法。曇鸞認為即使是下輩往生者，一旦往生安樂國時，他們的智慧旋即開顯，頓生無生智，這至少已入初地菩薩的階位。曇鸞判的往生階位很高，緣由於他要強調彌陀的救度大願，這就是他極力提倡往生西方淨土者需「仗他力」及「彌陀本願功德」的概念。

三、安樂淨土之莊嚴

淨土，就是莊嚴清淨，沒有五濁（劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁）污染的極樂世界，是諸佛、聖者所居住的國土。

曇鸞對淨土的定義是「安樂國土具如是等二十九種莊嚴功德成就」²⁰，故名淨土。陳劍煌與恆毓皆指出，曇鸞認為佛國淨土是報身佛的報土，報土就是法性土，法性土是真如、諸法實相、一真法界、第一義諦的妙境界相。²¹所以，極樂是菩薩從真實智慧所修之清淨業，依法性入清淨相之所莊嚴成就。是法藏菩薩因地發起不可思議殊勝願力，「住真實慧」，積累無量真實功德而成就。遠離虛偽顛倒，是為真實功德；極樂世界乃是真實功德之所莊嚴，成就不可思議之力，故曰「具足莊嚴」。總說極樂世界依報莊嚴，是第 1「國無惡道願」，第 39「莊嚴無盡願」等願之成就。其國永無眾苦、諸難、惡趣、魔惱；清淨莊嚴，超踰十方一切世界。

以下以《略論》第一番與第二番問題為前導，把《無量壽經》與《略論》、《論註》以及《讚偈》等來綜合探討曇鸞的淨土莊嚴詮釋。

（一）依據世親《往生論》看《略論安樂淨土義》的「安樂淨土」

<p>《無量壽經優波提舍》簡稱《往生論》 (T26, p. 231) (世親)</p>	<p>《略論安樂淨土義》(曇鸞) (T47, p. 1) 器世間清淨、有十七種莊嚴成就</p>
<p>一者莊嚴清淨功德成就者， 偈言「觀彼世界相，勝過三界道」故。 二者莊嚴量功德成就者，</p>	<p>一者國土相、勝過三界道。 二者其國廣大、量如虛空、無有齊限。 三者從菩薩正道大慈悲出世善根所起。</p>

¹⁸ 《佛說觀無量壽佛經》。《大正藏》冊 12，頁 346。

¹⁹ 陳劍煌著，《行腳走過淨土法門——曇鸞、道綽與善導開展彌陀淨土教門之軌轍》，頁 44-46。

²⁰ 《略論安樂淨土義》，《大正藏》冊 47，頁 1 上。

²¹ 《世界宗教學刊》8，頁 71-96。恆毓（江南文化研修學院哲學教授，《世界弘明哲學季刊》(www.whpq.com) 編委會主席)，在〈論淨土〉摘要提到「有多少佛就有多少淨土，淨土不是化土，更不等於阿彌陀佛的極樂世界，淨土只是諸佛成佛的果報土，諸佛淨土的「淨」是相對於凡夫穢土之「穢」而言的，離開了凡夫的穢土便沒有「淨土」之名。」香港人文哲學會網頁 (<http://www.hkshp.org/humanities/ph87-03.txt>)

<p>偈言「究竟如虛空，廣大無邊際」故。</p> <p>三者莊嚴性功德成就者，</p> <p>偈言「正道大慈悲，出世善根生」故。</p> <p>四者莊嚴形相功德成就者，</p> <p>偈言「淨光明滿足，如鏡日月輪」故。</p> <p>五者莊嚴種種事功德成就者，</p> <p>偈言「備諸珍寶性，具足妙莊嚴」故。</p> <p>六者莊嚴妙色功德成就者，</p> <p>偈言「無垢光焰熾，明淨曜世間」故。</p> <p>七者莊嚴觸功德成就者，</p> <p>偈言「寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀」</p> <p>八者莊嚴三種功德成就。</p> <p>莊嚴水功德成就者，</p> <p>偈言「寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉」。</p> <p>莊嚴地功德成就者，</p> <p>偈言「宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞」。</p> <p>莊嚴虛空功德成就者，</p> <p>偈言「無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音」</p> <p>九者莊嚴兩功德成就者，</p> <p>偈言「雨華衣莊嚴，無量香普熏」。</p> <p>十者莊嚴光明功德成就者，</p> <p>偈言「佛慧明淨日，除世癡闇冥」。</p> <p>十一者莊嚴妙聲功德成就者，</p> <p>偈言「梵聲悟深遠，微妙聞十方」。</p> <p>十二者莊嚴主功德成就者，</p> <p>偈言「正覺阿彌陀，法王善住持」。</p> <p>十三者莊嚴眷屬功德成就者，</p> <p>偈言「如來淨華眾，正覺華化生」。</p> <p>十四者莊嚴受用功德成就者，</p> <p>偈言「愛樂佛法味，禪三昧為食」</p> <p>十五者莊嚴無諸難功德成就者，</p> <p>偈言「永離身心惱，受樂常無間」。</p> <p>十六者莊嚴大義門功德成就者，</p> <p>偈言「大乘善根界，等無譏嫌名，女人</p>	<p>四者清淨光明、圓滿莊嚴。</p> <p>五者備具第一珍寶性、出奇妙寶物。</p> <p>六者潔淨光明、常照世間。</p> <p>七者其國寶物柔軟、觸者適悅、生於勝樂。</p> <p>八者千萬寶華、莊嚴池沼。寶殿寶樓閣、種種寶樹、雜色光明、影納世界。無量寶網覆虛空、四面懸鈴、常吐法音。</p> <p>九者于虛空中、自然常雨天華天衣天香、莊嚴普熏。</p> <p>十者佛慧光明、照除癡闇。</p> <p>十一者梵聲開悟、遠聞十方。</p> <p>十二者阿彌陀佛無上法、善力住持。</p> <p>十三者從如來淨華所化生。</p> <p>十四者愛樂佛法味、禪三昧為食。</p> <p>十五者永離身心諸苦、受樂無間。</p> <p>十六者乃至不聞二乘女人根缺之名。</p> <p>十七者眾生有所欲樂、隨心稱意、無不滿足。</p> <p>如是等十七種，是名器世間清淨。</p>
--	--

<p>及根缺，二乘種不生」。</p> <p>十七者莊嚴一切所求滿足功德成就者，偈言「眾生所願樂，一切能滿足」故。</p>	
<p>觀佛功德莊嚴成就者。</p> <p>一者座莊嚴。</p> <p>二者身莊嚴。</p> <p>三者口莊嚴。</p> <p>四者心莊嚴。</p> <p>五者眾莊嚴。</p> <p>六者上首莊嚴。</p> <p>七者主莊嚴。</p> <p>八者不虛作住持莊嚴。</p>	<p>眾生世間清淨、有十二種莊嚴成就。</p> <p>一者無量大珍寶王微妙華台以為佛座。</p> <p>二者無量相好無量光明莊嚴佛身。</p> <p>三者佛無量辯才、應機說法、具足清白、令人樂聞。聞者必悟解、言不虛說。</p> <p>四者佛真如智慧猶如虛空、照了諸法總相別相、心無分別。</p> <p>五者天人不動眾廣大莊嚴。</p> <p>六者成就無上果、尚無能及、況復過者。譬如須彌山、映顯四大海、法王相具足。</p> <p>七者為天人丈夫調禦師、大眾恭敬圍繞、如師子王師子圍繞。</p> <p>八者佛本願力莊嚴住持諸功德、遇者無空過、能令速滿足一切功德海。未證淨心菩薩、畢竟得證平等法身。與淨心菩薩、與上地菩薩、畢竟同得寂滅平等。</p>
<p>觀菩薩功德莊嚴成就者。一者於一佛土身不動搖。而遍十方種種應化。如實修行常作佛事。</p> <p>二者彼應化身。一切時不前不後。一心一念放大光明。悉能遍至十方世界。教化眾生。種種方便修行所作。滅除一切眾生苦故。</p> <p>三者彼於一切世界無餘。照諸佛會大眾無餘。廣大無量供養恭敬讚歎諸佛如來。</p> <p>四者彼於十方一切世界無三寶處。住持莊嚴佛法僧寶功德大海。遍示令解如實修行。</p>	<p>九者安樂國諸菩薩眾、身不動搖、而遍至十方、種種應化、如實修行、常作佛事。十者如是菩薩應化身、一切時不前不後、一心一念、放大光明、悉能遍至十方世界、教化眾生、種種方便修行所成、滅除一切眾生苦惱。</p> <p>十一者是等菩薩于一切世界、無餘照諸佛大會、無餘廣大無量供養恭敬讚歎諸佛如來功德。</p> <p>十二者是諸菩薩于十方一切世界無三寶處、住持莊嚴佛法僧寶功德大海、遍示令解如實修行。如是等法王八種莊嚴功德成就。如是菩薩四種莊嚴功德成就。</p>

根據上面表格中知，世親《往生論》中，佛國淨土的二十九種莊嚴功德包含十七種佛土莊嚴、阿彌陀佛八種功能莊嚴、諸菩薩的四句莊嚴。都是應該歸入阿彌陀佛的願心一句的。曇鸞在《往生論注》中表述為「國土莊嚴十七句，如來莊嚴八句，菩薩莊嚴四句為文，入一法句為略」²²。

在世親淨土思想中，這也就是佛國土功德莊嚴成就、佛功德莊嚴成就、菩薩

²² 《往生論注》，《大正藏》冊 40，頁 841

功德成就，此三種成就願心莊嚴，它們的本據也在一個「清淨法句」上，從廣而略，說入一法句。這個清淨法句也就是真實智慧無為法身，從唯識論角度，《略論》則說明十七種器世間清淨和十二種眾生世間清淨莊嚴成程，世親所說的「一法句」。「一法」意為真如法性。即意味著彌陀身土的種種莊嚴是依真如法界等流而有。在世親的淨土思想里，淨土的清淨莊嚴是唯心所現的，並不是抽象的空理，而是空性真如在世間所顯現的活動狀態，亦即清淨智慧的具體的流露——所謂「法身等流」。

在溫金柯的研究提到，世親依《往生論》提出對淨土莊嚴的說明：「又，向說佛國土功德莊嚴成就、佛功德莊嚴成就、菩薩功德成就。此三種成就，願心莊嚴，略說入一法句故。一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無為法身故。此清淨有二種應知。何等二種？一者器世間清淨，二者眾生世間清淨。器世間清淨者，向說十七種佛國土功德莊嚴成就，是名器世間清淨。眾生世間清淨者，如向說八種佛功德莊嚴成就、四種菩薩功德莊嚴成就，是名眾生世間清淨。如是，一法句攝二種清淨應知。」²³依這一段文字的說明，極樂世界的依正莊嚴，其義乃是法藏菩薩本願功德所成就的「真實智慧無為法身」。也就是說，極樂世界的依正莊嚴，有無量功德莊嚴，略說則有國土十七種莊嚴、佛八種功德、諸菩薩四種功德，但是總攝其義的，則是「真實智慧無為法身」。²⁴

曇鸞說：「若依經據義，法藏菩薩四十八願即是其事，尋讚可知，不復重序。若依無量壽論，以二種清淨，攝二十九種莊嚴成就。二種清淨者，一器世間清淨，二是眾生世間清淨。器世間清淨有十七種莊嚴成就，眾生有十二種莊嚴成就。」²⁵《略論》中所提的依正莊嚴是按照《往生論》與《往生論註》之意，略述器世間清淨有國土十七種莊嚴，眾生世間清淨有佛八種功德、菩薩四種功德。曇鸞在《略論》中指出淨土之意是「安樂國土具足如是等二十九種功德成就，故名淨土」。以極樂世界的各種莊嚴境界，表達清淨殊勝的佛國世界，並具體描繪出超越現實的理想國度。

（二）依據《無量壽經》來看曇鸞《往生論註》的「安樂淨土」

《論註》開示五念門修法，其中第四觀察門，心念重觀想，乃是通過觀察西方極樂世界依正莊嚴，而信解佛心，對佛的功德、佛國的莊嚴、佛的光明等等之憶念，進而欣慕願生淨土。所觀之境有三類：一者觀察阿彌陀佛國土莊嚴功德（凡十七種），二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德（凡八種），三者觀察彼諸菩薩莊嚴功德（凡四種），此三類二十九種莊嚴功德成就，即是阿彌陀佛因地所發四十八願之願心莊嚴成就。

阿彌陀佛因地契證空性理體（第一義諦），由悲願引生安樂淨刹的種種莊嚴（妙

²³ 《大正藏》冊 26 頁 232 中-下。

²⁴ 溫金柯〈世親菩薩對《無量壽經》的詮釋〉，網路文章，

<http://www.modernpureland.org/webc/html/book/show.php?num=148&page=1&kind=23>

²⁵ 《略論安樂淨土義》，《大正藏》冊 47，頁 1 上，恆毓在〈論淨土〉認為，淨土具有三種莊嚴：其一，事莊嚴；其二，人莊嚴；其三，法莊嚴。

境界相)。真空一悲願一妙有的模式乃是阿彌陀佛莊嚴佛國的心行因果歷程。是故西方淨土全體依正莊嚴悉是大不可思議的境界。誠如《論註》所述：「西方淨土不可思議有二種力：一者業力，謂法藏菩薩出世善根大願業力所成。二者正覺阿彌陀法王善住持力所攝。」²⁶心土不二，依正一如。是故觀察淨土境相即是悟解佛心，感知淨土不可思議功德即是體會阿彌陀佛不思議的果地功德。依彌陀之願力，超越自力，成就清淨國土莊嚴，進而代表大乘菩薩自利利他之精神。

（三）依《無量壽經》來看曇鸞《讚阿彌陀佛偈》的「安樂淨土」

《讚阿彌陀佛偈》也叫作《無量壽經偈》或者是《大經偈》，是曇鸞依據《佛說無量壽經》的經文與內涵所撰寫的讚偈；解釋《無量壽經》中淨土真實教法之開顯，有的是四句一首，有的是二十句乃至二十六句一首，總共五十首。

曇鸞註釋《往生論註》時，先承接龍樹菩薩思想，判定《淨土論》是易行道之書；而《讚偈》中則特別敬稱龍樹菩薩為「本師」，加上六句之偈故，曇鸞之意如同注釋《淨土論》，先以開展龍樹菩薩《十住毘婆沙論》的易行道。《讚偈》則以《無量壽經》為典據，參考天親菩薩之《往生論》，盡情的歌詠易行道亦即讚嘆阿彌陀佛之功德。可知曇鸞是以龍樹菩薩為本師，以天親菩薩為其後繼者，而自己則是此二祖的奉事者。

《論註》與《讚偈》之相異點必須要注意：首先，《論註》是註釋天親菩薩的《往生論》，可說是思想深廣，幫助眾生理解體悟淨土經義；而《讚偈》是讚歌之故，可說感情豐富。因此，即使廣讚淨土之莊嚴，也由於這是觀知願心莊嚴，並沒有像《往生論註》之解義分所看到的許多的止觀的看法，一切都成為我等凡夫之行，而一味地歡喜歌詠。²⁷

在淨土法門的讚歌、讚偈，是非常的豐富優美，讀起來令人非常激賞。是中國頌贊彌陀淨土之始，為淨土宗經典之作。

譬如《無量壽經》就有兩種贊偈：第一種，上卷的「讚佛偈」，是法藏菩薩因地發願的時候對佛的讚嘆，四字一句，四句一行，共二十行；第二種是下卷的「往觀偈」，是釋迦牟尼佛所說，五字一句，也是四句一行，共三十首。

龍樹菩薩在《十住毘婆沙論》之《易行品》中對阿彌陀佛的讚嘆共有三十二首，都是五字一句，四句一首。此外，龍樹菩薩又特別撰寫十二首七言的詩偈讚嘆阿彌陀佛，亦即《十二禮》。²⁸

《讚偈》全文以四十五首偈展開出讚頌，包含佛莊嚴、菩薩莊嚴、國土莊嚴，換言之，此偈頌以佛的名號來禮敬佛的法身功德。以下筆者從《無量壽經》與《讚阿彌陀佛偈》找出兩個例子來做比對：

例 1：《無量壽經》中提到：

²⁶ 《無量壽經優婆塞舍願生偈論註》，《大正藏》冊 40，頁 836。

²⁷ 天親菩薩著，曇鸞大師註，慧淨法師編，《往生論註》，淨土宗文教基金會，2004 年 7 月四版。

²⁸ 《十二禮》，《已新纂續藏經》冊 2，第 57 號。

其佛國土，自然七寶，金、銀、琉璃、珊瑚、琥珀、磲磔、瑪瑙合成為地。恢廓曠蕩，不可限極。悉相雜廁，轉相間入。光赫焜爍，微妙奇麗，清淨莊嚴。超逾十方一切世界眾寶中精，其寶猶如第六天寶。又其國土，無須彌山，及金剛圍，一切諸山。亦無大海、小海、溪、渠、井、穀。佛神力故，欲見則見。亦無地獄、餓鬼、畜生諸難之趣。亦無四時春秋冬夏，不寒不熱，常和調適。²⁹

在《讚阿彌陀佛偈》裡是：

妙土廣大超數限，自然七寶所合成，佛本願力莊嚴起，稽首清淨大攝受。
世界光曜妙殊絕，適悅宴安無四時，自利利他力圓滿，歸命方便巧莊嚴。
寶地澄靜平如掌，無有山川陵谷阻，若佛神力須則見，稽首不可思議尊。³⁰

例 2：《無量壽經》云：

又無量壽佛，其道場樹，高四百萬裡，其本周圍五千由旬，枝葉四布二十萬里，一切眾寶自然合成。以月光摩尼、持海輪寶，眾寶之王，而莊嚴之。周匝條間，垂寶瓔珞，百千萬色，種種異變，無量光炎，照曜無極。珍妙寶網，羅覆其上。一切莊嚴，隨應而現。微風徐動，吹諸寶樹，演出無量妙法音聲。其聲流布，遍諸佛國。聞其音者，得深法忍，住不退轉，至成佛道，耳根清澈，不遭苦患。目睹其色，鼻知其香，口嘗其味，身觸其光，心以法緣，皆得甚深法忍，住不退轉，至成佛道，六根清澈，無諸惱患。阿難，若彼國土天人，見此樹者，得三法忍：一者音響忍，二者柔順忍，三者無生法忍。此皆無量壽佛威神力故，本願力故，滿足願故，明瞭願故，堅固願故，究竟願故。³¹

《讚阿彌陀佛偈》云：

道樹高四百萬裡，周圍由旬有五千，枝葉布裡二十萬，自然眾寶所合成，
月光摩尼海輪寶，眾寶之王而莊嚴。
周匝垂間寶瓔珞，百千萬種色變異，光焰照曜超千日，無極寶網覆其上，
一切莊嚴隨應現，稽首頂禮道場樹。
微風吹樹出法音，普流十方諸佛刹，聞斯音得深法忍，至成佛道不遭苦，
神力廣大不可量，稽首頂禮道場樹。
樹香樹色樹音聲，樹觸樹味及樹法，六情遇者得法忍，故我頂禮道場樹。

²⁹ 《大正藏》冊 12，頁 270。

³⁰ 《讚阿彌陀佛偈》，《大正藏》冊 47，頁 423。

³¹ 《佛說無量壽經》，《大正藏》冊 12，頁 271。

蒙道場樹對六根，乃至成佛根清澈，音響柔順無生忍，隨力淺深鹹得證。此樹威德所由來，皆是如來五種力，神力本願及滿足，明瞭堅固究竟願。慈悲方便不可稱，歸命稽首真無量。³²

從以上資料筆者發現曇鸞在《讚阿彌陀佛偈》裡的淨土莊嚴是依曇鸞依《無量壽經》讚嘆阿彌陀佛及其淨土的功德，將無量壽經的彌陀淨土的莊嚴聖境和義理都融含在這贊偈裡面，讓眾生得以生起厭離娑婆世界願意往生彌陀淨土的心念。

曇鸞又為了顯明阿彌陀佛名號所具有的德義，依經使用十二光名號：一無量光佛（時間性）、二無邊光佛（空間性）、三無礙光佛（攝受性）、四無對光佛（滅苦因）、五炎王光佛（滅苦果）、六清淨光佛（治貪欲）、七歡喜光佛（治嗔恚）、八智慧光佛（治愚癡）、九不斷光佛（不斷常）、十難思光佛（離心緣）、十一無稱光佛（離言說）、十二超日月光佛（優越性）。³³

曇鸞另立二十五種德名如下：（1）真實明，（2）平等覺，（3）難思議，（4）畢竟依，（5）大應供，（6）大安慰，（7）無等等，（8）廣大會，（9）大心海，（10）無上尊，（11）平等力，（12）大心力，（13）無稱佛，（14）婆伽婆，（15）講堂，（16）清淨大攝受，（17）不可思議尊，（18）道場樹，（19）真無量，（20）清淨樂，（21）本願功德聚，（22）清淨薰，（23）功德藏，（24）無極尊，（25）不可思議光。

曇鸞以如實修行相應，展開為機法兩種深信，即：虛妄造業凡夫，憑自力只能無窮輪迴，不可能有如實修行，要想如實修行相應必須「一心讚（彌陀）一佛」「歸阿彌陀淨土」，蒙彌陀「慈光護念」，即得「如意無障礙」往生，乃至同於十方三世佛「同乘一如號正覺」。

四、邊地胎生和蓮花化生之異說

在《略論》的第三與第四番問答，曇鸞提出討論安樂淨土的生因。所謂「淨土生因」即指往生淨土所需的條件或修行方法。佛教強調因果關係，把經過宗教修行實踐而達到宗教境界和地位稱為「證果」或「行果」。能達到這種「果」的條件則為「因」，由因得果，而果必有因。淨土生因意指欲往生阿彌陀佛淨土所須具備之因緣條件，此因緣條件包含理論依據與實踐法。

（一）《無量壽經》與《略論》蓮花化生之因與三輩往生

化生，就是往生到了極樂世界時，不經過蓮花苞裡的時間，當下剎那傾蓮花開放。不管從身體的色相、光明，還是內在的智慧、功德，和大菩薩都是一樣的，而且是在很短的時間，須臾之頃就成就了，所以說「超出常倫諸地之行」。³⁴《無量壽經》說蓮華化生之生因乃是：

³² 《讚阿彌陀佛偈》，《大正藏》冊 47，頁 423。

³³ 《佛說無量壽經》，《大正藏》冊 12。

³⁴ 《佛說無量壽經》，《大正藏》冊 12，頁 268。

(1) 其有眾生，生彼國者，皆悉住於正定之聚。……十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛，威神功德不可思議。諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉，唯除五逆，誹謗正法。³⁵

(2) 十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，凡有三輩。³⁶

凡夫行者奉持念佛法門，³⁷每個人信願有深淺，發心有大小，持誦有多少，修習有勤惰種種之不同。又眾生之宿根有無量差別，福德因緣亦復各有殊異。人人自別，各各不同，故知十方世界諸往生者無量，其品類亦無有量。釋尊乃於無量不同之中，粗標大類，于《無量壽經》中分上中下三輩。

曇鸞根據《無量壽經》在《略論》中談往生時只有三輩，三輩行因是指三輩往生的共同條件，也是必要的條件，即是均須發菩提心，一向專念無量壽佛。三輩往生的不同條件是：上輩生者，發心廣大，出家行道，精進禪定，饒益眾生。三輩行因不同，品位遂判。三輩往生均屬十方凡夫的行持。以信願持名為正行，修諸功德為助行。以正行攝助行，念念間轉一切因、一切緣、一切業、一切果為淨因、淨緣、淨業、淨果。皈依阿彌陀佛一乘願海，即能成辦往生大事。

以下分兩點作結論，第一，根據《略論》敘述三輩往生因行之後，也分別論及三輩往生的臨終情景，淨業行人念佛功夫的淺深，伏斷煩惱的程度，決定臨終見佛有勝有劣。上輩生者，見無量壽佛與諸聖眾現前接引，即便隨佛往生安樂淨土，並在七寶華中自然化生。中輩生者，見無量壽佛化身與諸大眾現前接引並隨化佛往生安樂淨土。下輩生者，如在夢中見無量壽佛亦得往生淨土。能感之機與所應之佛呈正相關。淨業行人無論所見佛身勝劣明暗，悉蒙阿彌陀佛願力加持，不經中陰身，彈指往生極樂世界七寶池內，蓮華化生，自然長大。第二，生彼國後狀況，往生者因生前淨業因行有殊，故致往生淨土後的功德受用迥異。上輩生者，華開見佛，聞法得忍，便即與諸菩薩一樣，分身供養十方諸佛。所居七寶舍宅，在虛空中，恣隨其意。中輩與下輩往生者，華開見佛有快的不同，聞經悟入有深淺。下輩往生者所居舍宅在地，不能隨意高大。可見淨業行人精進修持，功不唐捐。釋尊開示：淨業行人在娑婆世界，「汝等於是廣植德本，布施惠，勿犯道禁。忍辱精進，一心智慧。轉相教化，為德立善。正心正意，齋戒清淨一日一夜，勝在無量壽國為善百歲」³⁸。所以，淨業行人應發廣大心，勤苦修行六度，力爭提昇品位至上輩往生。

(二)《無量壽經》與《略論》的邊地胎生之因

《略論》的第四番問答乃是因邊地胎生而提的問答，即往生到邊地疑城的眾

³⁵ 《佛說無量壽經》，《大正藏》冊 12，頁 272。

³⁶ 《大正藏》冊 12，頁 271 上-下。

³⁷ 大安法師丙戌著述，〈往生品位〉，收錄於《淨土宗教程》第七編。

³⁸ 《無量壽經起信論》卷下（400 經），《卍新纂大日本續藏經》冊 22，頁 13。

生有兩種，一個是因不了佛智以疑惑心修諸功德，願生極樂，但不了佛智，另一種，則是生到邊地疑城。

《略論》指出，此所謂邊地，不是人間的偏遠之地，係言此類眾生在五百歲中不見聞三寶，義同邊地之難，也不是八難³⁹中的邊地。又胎者指不見佛的世界，如處母胎，不見母胎之外的事物，故稱「胎生」。舉《無量壽經》的記述如下：

若有眾生，以疑惑心，修諸功德，願生彼國。不了佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智，於此諸智，疑惑不信。然猶信罪福，修習善本，願生其國。此諸眾生，生彼宮殿，壽五百歲，常不見佛，不聞經法，不見菩薩、聲聞聖眾，是故於彼國土，謂之胎生。

其胎生者，所處宮殿，或百由旬，或五百由旬，各於其中，受諸快樂，如忉利天。⁴⁰

疑城胎生者由修善念佛力故，得以往生；由疑悔心夾雜故，滯留邊地疑城，不得見佛聞法。雖於五百歲蓮閉心暗，然畢竟超離三界輪迴，雖不盡善盡美，但值得慶慰。《無量壽經》云：「其有菩薩生疑惑者，為失大利，是故應當明信諸佛無上智慧。」⁴¹

曇鸞《略論》中的思想與《無量壽經》沒有很大的差別，曇鸞認為，這類眾生因為不明了佛具有不可思議智慧、不可稱智慧、大乘之智慧、無與倫比的最上勝智慧，所以抱持懷疑之心而修行。這樣的念佛往生到邊地，雖然他們已具足往生的條件，但是往生的環境，卻不在九品蓮花的蓮池內，而是生安樂淨土之邊緣。這些不完全相信佛智的念佛眾生，曇鸞將他們的疑歸納為四種即，一疑安樂淨土。認為只要一心念佛，不必一定要往生西方淨土。二疑佛智無稱。認為佛智是有相待的。三疑佛能度一切眾生。認為佛不能度盡一切眾生。四疑佛能得一切種智。認為佛不得一切種智。他們又如在胎內，所以稱為淨土世界中的「胎生」一類。曇鸞認為，淨土世界並不是真有胞胎中出生的胎生類，這只是比喻，「胎」表示暗。「安樂國土一向化生故，故知非實胎生」⁴²。這些人並不感到快樂，深自悔責，一心想離開此處。這樣將來也能入三輩中。在這裡，曇鸞把《觀經》和《無量壽經》的部分經義作了巧妙揉合，更加突出了中土淨土信仰簡單易行的特徵。

筆者認為邊地胎生說這是一種慈悲的展現，也是勸導眾生願生安樂淨土的另一個誘因。此邊地胎生的設置，彌補了無力信樂深法的眾生。此類眾生智力雖不足以信樂深法，但仍信罪福因果，修習十善而願生彼國者，亦為彌陀的願力所加被。在被度之後，他們仍不見佛，然其隨著所修善本的功德多少，所感得的胎宮

³⁹ 八難是指見聞佛法的八種障礙，一般指不值遇佛、不聞正法之八種障礙，而衍生出求證佛法的諸種障礙。又叫做八難處、八不聞時節、八無暇、八不聞、八非時、八惡。

1.地獄、2.餓鬼、3.畜生、4.生長壽夭、5.邊地之北俱盧洲、6.盲聾暗啞、7.世智辯聰、8.生在佛前佛後。

⁴⁰ 《佛說無量壽經》，《大正藏》冊 12，頁 278。

⁴¹ 《佛說無量壽經》，《大正藏》冊 12，頁 278。

⁴² 《略論安樂淨土義》，《大正藏》冊 47，頁 1。

也有大小，唯其最小的也有百由旬，大至五百由旬。住在此等宮殿之中，所受快樂之勝，猶如忉利天宮。

五、結論

本文題目是：「從《略論安樂淨土義》看曇鸞的安樂淨土說」，主要從《略論》的六番問答深入了解曇鸞的「淨土莊嚴」概念。筆者想回到序言中所提出的設問：「曇鸞《略論》中所表明的淨土莊嚴，是否等同曇鸞在《論註》中的主張？」，根據上面的章節，以《無量壽經》(*Sukhāvātī-vyūha-sūtra*)與曇鸞的主要三部著作《論註》、《讚偈》、《略論》為線索，整理出曇鸞對安樂淨土不同的觀點。六番問答裡第一和第二番是淨土非三界所攝，說安樂國(極樂世界)因眾生無欲，故非欲界；但因屬地居(位於西方之地)，故非色界；此地眾生皆有形色(園林草木、蟲鳴鳥啼皆備)，故非無色界。要言之，此世界非欲界、非色界、非無色所攝，頓超三界之外，故無有輪迴。

曇鸞安樂淨土之說為修西方淨土行者解答了疑惑，也宣揚了淨土法門的方便與利益，至今仍為淨土修行者在理論與實踐上的雙重依憑。曇鸞強調安樂淨土，除了是非三界所攝，也要具足所謂的二十九種莊嚴才能成就佛國淨土。《略論》在問答國土十七種莊嚴時，對各個莊嚴所依據而成立的彌陀誓願加以讚嘆。他體悟到淨土的「第一義諦妙境界相」是因為「願心莊嚴」的緣故，且一切都入真實智慧無為法身，其中的「願心莊嚴」說明曇鸞注意到淨土的殊勝是因為阿彌陀佛的慈悲願力所成立。可見這是曇鸞及其門眾修行西方淨土的出發點，也是曇鸞向信眾宣揚淨土利益的主要內容。

還有另一個重點，就是邊地胎生之概念。曇鸞在《略論》中設問邊地之人處七寶宮殿，心中是否感受快樂，與其心中如何憶念現況等問題，答以「雖處七寶宮殿、有好色香味觸、不以為樂。但不見三寶、不得供養修諸善本、以之為苦。識其本罪、深自責悔、求離彼處」⁴³。這是說明邊地之人往生後，善意提醒邊地之人，使其悔悟生前未及深信淨土法門的溜失。以善法指正已入淨土之行人心念的力度，明顯強於生前之時，表現安樂淨土清淨業處的特性，約言之，善根信念的覺醒貫徹，成為得生淨土與否以及往生品位昇進的決定因素，安樂淨土之莊嚴更是吸引修西方淨土行者之信心，樂意往生無量壽佛器世間清淨處繼續修行。

⁴³ 《略論安樂淨土義》，《大正藏》冊 47，頁 2。

參考文獻

一、原典文獻

- 《佛說無量壽經》。《大正藏》冊 12，第 360 號。
《佛說觀無量壽佛經》。《大正藏》冊 12，第 365 號
《大智度論》。《大正藏》冊 25，第 1509 號。
《十住毘婆沙論》。《大正藏》冊 26，第 1521 號。
《讚阿彌陀佛偈》。《大正藏》冊 47，第 1798 號。
《無量壽經優婆塞舍願生偈註》。《大正藏》冊 40，第 1819 號。
《略論安樂淨土義》。《大正藏》冊 47，第 1957 號。
《安樂集》。《大正藏》冊 47，第 1958 號。
《續高僧傳》。《大正藏》冊 50，第 2060 號。

二、中日文專書、論文、網路資源等

- 小山法城（1918）。〈略論安樂淨土義の眞偽に就て〉。《六條學報》198。頁 1-12。
加来雄之（2012）。〈曇鸞撰『讚阿彌陀佛偈并論』の原初形態の復元とその思想的意義〉。《真宗総合研究所研究紀要》31。頁 1-85。
田中真宗（1998）。〈『略論安樂淨土義』の研究——敦煌出土本の書誌學的考察〉。《學院論集通號》70。頁 38-59。
矢田了章（2012）。〈『略論安樂淨土義』の基礎的研究〉。《龍谷叢書》24。頁 119。
印順法師（1990）。〈往生淨土論講記〉。收錄於《華雨集》（第一冊）。頁 403。新竹：正聞出版社。
安達高潤（2010）。〈『略論安樂淨土義』における問題點——流伝について〉。《龍谷教學》45。頁 35-59。
池田勇諦（1966）。〈《略論安樂淨土義》の性格〉。《印度學佛教學研究》29。頁 354-357。
佐々木恵精（1998）。〈『略論安樂淨土義』の一考察〉。《真宗研究》42。頁 32-44。
坂田正衛（1959）。〈『略論安樂淨土義』について〉。《印度學佛教學研究》14。頁 148-149。
杉田俊一（1981）。〈『略論安樂淨土義』序説及び疑惑往生について〉。《大正大學淨土學研究室大學院研究紀要》7。頁 19-22。
岡亮二（1966）。〈「略論安樂淨土義」の一考察——十念思想を中心として〉。《龍谷大學仏教文化研究所紀要》5。頁 72-75。
原口徳正（1936）。〈略論安樂淨土義に就いて〉。《淨土學》10。頁 75-88。
原田哲了（2009）。〈『略論安樂淨土義』の性格について——「十念」の問題を中心にして〉。《真宗學》119、120。頁 453-470。
原田哲了（2011）。〈『略論安樂淨土義』の問題點について——「淨土」の使用例

- を中心として)。《真宗學》123、124-03。頁223-236。
- 宮島磨(2004)。〈曇鸞の浄土理解をめぐって——「自利」と「利他」という観点から〉。《哲学年報》63。頁83-106。
- 真名子晃征(2010)。〈曇鸞の行論に関する一考察——『往生論註』所説の「五念門」と「十念」の關係〉。《印度學佛教學研究》59(1)。頁186-189。
- 高田文英(2010)。〈『略論安樂浄土義』の思想背景——仏智疑惑論について〉。《真宗學》122。頁22-44。
- 望月信亨,釋印海譯(2004)。《浄土教起源及其開展》。臺北:嚴寬祐文教基金會。——(2010)。《中國浄土教理史》。臺北:嚴寬祐文教基金會。
- 淺野教信(1963)。〈略論安樂浄土義における教義の一考察〉。《真宗學》27、28。頁151-166。
- 細川行信(1967)。〈名畑応順述「略論安樂浄土義講案」〉。《大谷學報》。頁59-61。
- 陳敏齡(1997)。〈曇鸞的浄土思想——兼論北魏金石碑銘所見的浄土〉。《東方宗教研究》4。頁47-66。
- (2000)。〈西方浄土的宗教學詮釋〉。《中華佛學學報》13。頁94。
- (2003)。〈曇鸞的彌陀論〉。《哲學與文化》30(7)。頁33-50
- 陳揚炯、馮巧英評注(1992)。《曇鸞集評注》。山西太原:山西人民出版社。1992年12月第一版。
- 陳劍鏗(2006)。〈曇鸞的空觀思想——以「十念相續」與「生而無生」為核心之探討〉。《世界宗教學刊》8。頁71-96。
- (2009)。《行腳走過浄土法門:曇鸞、道綽與善導開展彌陀浄土教門之軌轍》。臺北:商周出版。
- 溪英俊(2011a)。〈《略論安樂浄土義》についての一考察〉。《印度學佛教學研究》125。頁27-30。
- (2011b)。〈曇鸞浄土教思想における願生者の一考察〉。《宗教研究》367。頁317-318。
- 藤田宏達(1970)。《原始浄土思想の研究》。頁506-516。東京:岩波書店。
- 釋大安(1998)。《浄土宗教程》第七編〈往生品位〉。北京:宗教文化出版社。
- 釋心行(2011)。《曇鸞的生平及浄土思想》。《線上慧訊》134。
- 釋見杭(2005)。《彌陀浄土往生行因之研究-以曇鸞、道綽、善導為主》。新竹:玄奘大學宗教學系碩士論文。
- 釋慧嚴(1998)。〈探究《無量壽經》的人間性思想〉。收錄於《人間浄土與現代社會——第三屆中華國際佛學會議論文集》。頁305-326。臺北:法鼓文化。
- 釋證淨(2002)。《彌陀浄土往生行法與品位差別之研究》。桃園:圓光佛學研究所畢業論文。