

## 普賢菩薩在《華嚴經》中的角色

釋天運

華嚴專宗學院 研究所三年級

### 摘要

當一個人面對現實世界的種種黑暗、罪惡、貧窮、愚痴等卑劣的環境，以及人性的貪、瞋、慢、疑等煩惱時，應該是要厭棄它，而逃到一個有如西方極樂世界的淨土去；或是鼓起勇氣來，企圖將眼前一切不如意的境界，改革成為符合自己內心標準的理想國呢？徹底的解決之道，就是要先改變自己的眼光，以及對待世間萬物的心量。要如何才能真正達到這個目標，就是本文最為關切的問題——「修行」。

佛教經典所要表現的不只是理論和概念，最重要的是能夠作為修行取證的指針，佛學是實踐的哲學，行道與哲理應是極為諧調而又相輔相成的體系。《華嚴經》之內容正是直顯佛陀智正覺的境界，以無盡法界緣起真理，來表現覺者自證的事實，這是必須經由觀行以及菩薩道的實踐，才能體驗實踐之境地。「行」就是「修持」，唯有透過行持，才能實際受用，不至一無所得。

《華嚴經》中最忙碌的菩薩就是普賢菩薩。普賢菩薩講究「方便」，不囿于成規，以甚深無盡的「願、力」和「悲、智」，助眾生早日修學完成菩薩道，並主張廣泛學習世間技藝，不恥下問，以邁向圓融之途。《華嚴經》將普賢菩薩倡導的修行法門稱為「普賢行」。普賢行願的思想是以「普賢十大願」作為「信、解」教理的主導，並藉由外在實踐「行、證」為依歸，悟其自我的真如本性，其重點不在於深奧的理論，而在於個人具體的修持功夫。無疑地，普賢行門是一個非常殊勝的法門，正如普賢十大願，從一者禮諸佛到十者普皆迴向，願願宏大，不為自己而發，願願皆與眾生有關，令十方世界一切眾生都有好處，並把心念擴大到盡虛空、遍法界，乃至一切境界毫無界限。不斷地實踐力行，則可完成普賢菩薩之諸行願海。

本文主要內容架構如下：

- 一、主要說明研究動機與範圍，以及前人研究成果。
- 二、由《華嚴經》的義理談起，說明《普賢行願品》於《華嚴經》中的地位。
- 三、闡釋「普賢」之名，針對大乘經典及祖師對「普賢菩薩」之定義作一概括性之論述。
- 四、就普賢行的內涵、意義作一綜合性之說明，以顯示普賢行之特色。
- 五、總結本文研究成果。

**關鍵字：**普賢菩薩、普賢行、普賢十大願、普賢行願品、華嚴經

## 一、緒論

當面對惡劣的環境及各種不同的煩惱時，我們要如何的選擇，實為重要的人生課題之一。《華嚴經》中最忙碌的菩薩就是普賢菩薩。普賢行願的思想是以「普賢十大願」作為「信、解」教理的主導，以外在的實踐「行、證」為依歸，可說是以願導行，以行踐願的最佳寫照。願「普賢行」能遍照社會，並與「家家阿彌陀、戶戶觀世音」相呼應，而達到「社會和諧」之目的。

### (一) 研究動機與目的

當我們讀誦或研究經文時，首要之事為需對「經題」有一完整之了解，如此方能知曉本經之意涵及教義，惟為了解題意，於此先對經題做一簡略之說明。「經」，就是經常之法，簡言之，就是「貫、攝、常、法」這四個字。「貫」，是把佛所說的道理，由頭至尾連貫起來。「攝」，是攝受所有眾生的根機。「常」，自始至終都不改變。「法」，是三世諸佛及所有的眾生，都遵從這個法。經一般來說以「人、法、喻」為主軸，天台宗的祖師——智者大師，將之分別組合而有下列七種立題：1、單人立題；2、單法立題；3、單喻立題；4、人法立題；5、人喻立題；6、法喻立題；7、具足一。《大方廣佛華嚴經》，大方廣是所證之法義，佛為能證之人，華嚴是譬喻，「人、法、喻」三者具足，所以說《大方廣佛華嚴經》是以「人、法、喻」而立題。在《探玄記》中各以十義來說明「大、方廣、佛、華嚴、經」的意義。<sup>1</sup>此非本文之重點，故略之。

中國民間四大菩薩為「文殊、普賢、觀音、地藏」，分別代表「智、行、悲、願」，本文重點置於「普賢行願」的探討，然而什麼是普賢行願呢？就是從凡夫位歷經五十二階位（十信位、十住位、十行位、十迴向位、十地位、等、妙覺位）直到成佛的過程，這些過程所要修的全部法門通通叫做「普賢行願」。因此我們稱普賢菩薩為大行菩薩，代表著大行、大願，其中「大行」，是依佛法所示的菩提心來實踐菩薩道；「大願」，是指發起上求佛道，下化眾生的心願。所以說普賢行願是以願導行，以行踐願，來充實圓滿我們的人生。

所謂「佛法不離世間法」，其實生活中的點點滴滴就是學佛之基礎，更是做人的基本條件，倘若人都做不來，遑論學佛、成佛呢？但要如何把普賢行融入生活中作為修行的目標，這就是一個很重要的課題，而在研究此一課題之前，應先對普賢菩薩及普賢十大願有一認識及體認，如此方能進入其核心，故本文僅就普賢菩薩、普賢十大願及《華嚴經》之關係，作一說明闡述，以作為後續研究課題之前行。

正如《華嚴經》所言：

善哉善哉！佛子！乃能說此諸佛如來最大誓願授記深法，佛子！我等一切

<sup>1</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 121, a24-c13。

同名普賢。<sup>2</sup>

《華嚴經》並不是只講究義理面、或菩薩境界之經典，而是要大眾依照所示來修行，發菩提心，行菩薩道，只要能行普賢行的都能稱為普賢，亦能稱得上為普賢菩薩。

對於這十種廣行願，其實就是成就如來功德的法門，而普賢菩薩之所以要提出這十大行願，就是希望眾生能時時奉行。「行」是屬於實踐方面，「願」是屬於理想方面，如果只有行而沒有願，其結果將是無所歸宿；如只有願而沒有行，其結果將陷於空談而無法實現，因此行、願必須相輔相成，才能造就善果。獲取廣大福德、智慧，進而證得無上正等正覺的圓滿菩提。

如《普賢行願品》所言：

善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡。若欲成就此功德門，應修十種廣行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。<sup>3</sup>

## （二）前人研究成果

《普賢行願品》版本眾多，故其注釋及研究沛然不絕，各有其所長，無法一一列舉說明，因而只能擇其要點略述之。

### 1. 注釋書籍：

- (1) 《普賢行願品輯要疏》，諦閑大師著，1927年，臺中：台中蓮社。
- (2) 《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品講錄》，太虛大師著，1930年，臺北：華嚴蓮社印經會。
- (3) 《普賢菩薩十大行願的提要》，沈家楨講述，1982年，臺北：慧炬出版社。
- (4) 《普賢行願品述義》，釋智瑜撰，1992年，臺北：西蓮淨苑。
- (5) 《普賢十願講話》，竺摩法師講著，2003年，馬來西亞：三慧講堂印經會。
- (6) 《普賢行願品淺釋》，宣化法師著，2008年，北京：宗教文化出版社。
- (7) 《華嚴學講義》，賢度法師編著，2010年，臺北：華嚴蓮社。

上述七本注釋中，諦閑大師、太虛大師較為傳統式注釋，大體依照疏鈔科判而來，比較嚴謹恭肅。而智諭老法師、竺摩法師、宣化上人及沈家楨居士等的講述則比較白話，讀者較易了解領會，其中又以沈家楨更為特別，一針見血地指出普賢行願的特色即為對象要無量、境界要無限、時間無間斷，可惜未能一一展開詳述，此為美中不足之處。而竺摩法師的則相對詳細，字裡行間盡顯義理優美，

<sup>2</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 259, a11-13。

<sup>3</sup> 《普賢行願品》，T10, no. 293, p. 844, b20-28。

但終究還只是一部華嚴義理或佛法概論的普及讀物。而賢度法師的《華嚴學講義·華嚴行者修行樞機——十大願王》則將普賢行願回歸於華嚴義學的究竟立場，再一一給予精闢、純粹的論述，闡發了普賢行願中一即一切、一切即一的觀修要旨，並注重華嚴宗師著作中的精華提要，將十願更進一步地簡化，分為個人修持願、普及一切願及迴向一切眾生願三大要點，既合於清涼之旨，又更利於現代行人修持、把握。

## 2. 學位論文

(1) 賢度法師的碩士畢業論文《華嚴行門具體實踐之研究》(華嚴專宗研究所 1990 年)，本文的研究成果是：要圓滿菩薩之無礙行，證入法界真理，就必須發大菩提心，去探求宇宙人生的究極真理，和培養慈、悲、喜、捨的宗教情操，找出眾生痛苦的根源，將佛性自體，從人性之中顯發出來，以圓融無礙的至理，來融容現實世界的各種差別相，使一真法界的理想境界，能夠在現實的生命裡兌現。

生活中處處有佛法，事事有佛法，「空」與「有」全在我們的一念之間，只要能夠身體力行，便能啟發每個人內心深處的「佛性」，當「自性」<sup>4</sup>自證自悟後，眾生世間的一切造作業果，與智正覺世間的一切功德智慧，均能融攝在「一真法界」<sup>5</sup>的無障礙之中，因而將人性的貪、瞋、癡諸煩惱排除；將人、事、時、地、物等一切的隔閡破除。一旦能夠如此的擴展心量，超脫輪迴流轉，視眾生之事為本份之事，進而達到心、佛、眾生無差別，事事無礙的圓融境界，此乃修習華嚴法門的行者(普賢行者)的最高境界。

(2) 陳瑞熏(釋堅衍)的碩士畢業論文《從「意義治療」觀點論「普賢行」之意涵——以善財童子五十三參為主》(華梵大學東方人文思想研究所 2005 年)，其主要著重於思想性之陳述，以「對治」的角度來表顯各個善知識之不同法門在「意義治療」上的表現。

(3) 柯惠馨的碩士畢業論文《華嚴經中普賢菩薩之研究》(東海大學中國文學系 2005 年)，雖然其論文中表現在駕馭史料性知識的基礎上，頗具深度與廣度，但從普賢行願所要彰顯的目的角度而言，其研究深度略顯不足。

(4) 賴玉梅的碩士畢業論文《華嚴經發願思想之研究》(法鼓佛教學院佛教學系 2014 年)，其論文重點，不僅抓住了普賢行願的核心所在——願，也彰顯了普賢不思議境的關鍵——菩提心，可惜欠缺對實踐之理論撰述。

### (三) 研究範圍

關於「普賢」，依據《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》可分為「法普賢」與「人普賢」，如經曰：

法普賢有二，一約體、二約用；初約體者、即本覺心體也，即諸法本源一

<sup>4</sup> 《六祖大師法寶壇經》，T48, no. 2008, p. 349, a19-21：「何期自性，本自清淨；何期自性，本不生滅；何期自性，本自具足；何期自性，本無動搖；何期自性，能生萬法。」

<sup>5</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 522, c7。

真法界也。……問：此真法界何名普賢耶？答以，體性周徧曰普，隨緣成德曰賢。……二約用者、謂以體上本有塵沙萬德、德相妙用，……問：此何得名普賢耶？答一即一切曰普，一切即一曰賢也。

人普賢者有三位；一、位前普賢，……以曲濟無遺曰普，隣極亞聖曰賢，二、當位普賢，即十地菩薩及等妙覺位已來總是。……問：何名普賢耶？答以，德周法界曰普，至順調善曰賢。三、位後普賢，則是得果不捨因門菩薩是也，謂已成佛竟。……問：此何名普賢耶？答果無不極曰普，不捨因門曰賢。<sup>6</sup>

由經文得知，「法普賢」即是涵蓋三世間（眾生世間、器世間、智正覺世間）之一切，當一切均能達到理事無礙、事事無礙之時，謂之「法普賢」。「人普賢」則分為三：首先談到的是位前普賢，說明普賢菩薩只需再往前一步，即可成就佛果。其次為當位普賢，即是十地菩薩及等妙覺位菩薩。最後為位後普賢，即表已證得佛果之究竟。所以說普賢菩薩的出現，實具有圓滿之意義。

本文所要詮釋的是漢傳佛教體系下的普賢菩薩，惟歷來對於普賢學者與普賢行者的研究，前人的著述並不多。本文主要將以華嚴五祖的理論出發，來探究普賢菩薩之普賢行。

本文的研究範圍主要限定在《華嚴經》及漢譯〈普賢行願品〉本身，並輔以包含《搜玄記》、《探玄記》、《華嚴經疏》以及《隨疏演義鈔》等相關內容，以展現漢傳佛教思想體系下的普賢菩薩形象為主。

## 二、《華嚴經》略述

《華嚴經》中，明顯的描繪出菩薩修行的次第，最後於〈入法界品〉中藉由善財童子的求道歷程及菩薩修行之證果來彰顯佛果之殊勝。因而可說《華嚴經》是一部從發心修行開始直到成佛的修學寶鑑。

### （一）《華嚴經》的介紹

《華嚴經》，乃大乘佛教重要經典之一。本經係世尊成道後之第二七日，在菩提樹下，藉文殊、普賢等諸大菩薩而宣說如來自內證法門。《華嚴經》是我國佛教華嚴宗所依崇的一部大經，內容敘述佛陀之因行果德。目前流傳的有三種譯本，依翻譯年代的次序為：《六十華嚴》、《八十華嚴》、《四十華嚴》。《四十華嚴》為《六十華嚴》和《八十華嚴》的最後一品，全稱《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》，簡稱《普賢行願品》。目前所流通的《八十華嚴》，總共有八十卷。以「信、解、行、證」四分，暢演轉凡為聖，修行成佛的法門。大方廣是此經所要宣示的大法。華嚴是譬喻，說明學佛行者，修普賢萬行可感得莊嚴一乘無上之佛果。因此有「不讀華嚴經，不知佛富貴」之說，也因而說明了華嚴經的重要性。

<sup>6</sup> 《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》，X5, no. 229, p. 261, c21-p. 262, b5。

信、解、行、證是修行實踐的依據，即為修行證果之保證。澄觀清涼國師將《八十華嚴經》大分為四個部分來說明（四分），並將修行次第的因果內容整理為五個環節（五周），四分五周的大概內容如下<sup>7</sup>：

一、舉果勸樂生信分：舉依正二報之莊嚴果德來建立我們的信心。

所信因果周：因為普賢之行願。果是舍那之佛果。

二、修因契果生解分：藉由經之解說而證明所修之因契合於舍那之果德。

差別因果周：共二十九品，說十信、十住、十行、十迴向、十地及等覺之別德為因，妙覺佛地之功德差別為果。

平等因果周：普賢悲智雙運之行願為因，得如來出現之性起萬法為果。

三、托法進修成行分：〈離世間品〉單一品，表示等覺行者不會再沾染世間一切染污惡行。

成行因果周：因一五位之行。果一八相成道之果德。

四、依人證入成德分：以善財五十三參為主軸開演如何證入法界行門。

證入因果周：因一歷訪善知識為因。果一證入法界成就諸佛功德。

## （二）《普賢行願品》的地位

普賢十大願行出自《四十華嚴》之最後第四十卷之「普賢行願品」，此品經並非佛陀所親口宣說的，而是當釋迦牟尼佛在海印三昧中所彰顯之諸種甚深微妙之法門之後，普賢菩薩便深深地感覺到佛陀所實際修行之法門，實在是太尊貴、太圓融了，所以他便在佛陀之感召之下，代佛宣揚佛理，稱歎佛陀之功德。如經云：

爾時，普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡。若欲成就此功德門，應修十種廣行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。<sup>8</sup>

經文中不但說明了普賢菩薩所發的十大願心，而且也說明了普賢菩薩是以此十大願心為所修行門，因此叫作「行願」。要想成就佛果，就必須要有大行願心，唯有如此方能彰顯普賢願海之功德。

華嚴講信、解、行、證，所以儘管「信」已滿，還要「解行並進」，方可達到證果。「願」則是屬於理想方面，「行」是屬於實踐方面的，所以說，如果只有理想而無實際行動，或單有行動而無一點理想，結果將是一無所成的。因此在佛法領域之中，必須要行、願相資，才可造就善果。

<sup>7</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 527, b11-c1。

另參考賢度法師（2010），《華嚴學講義》，頁 60-62。臺北：華嚴蓮社。

<sup>8</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 844, b20-28。

雖然此品是《八十華嚴》及《六十華嚴》所欠缺的。然而華嚴四祖，澄觀特為此第四十卷普賢行願品製疏。所以其雖則是華嚴大法之短短一卷，但因其中列出如來之殊勝功德，在整個佛法中是居於特殊而崇高之地位。

### 三、普賢菩薩之詮釋

何謂「菩薩」，凡具足慈悲、智慧，以及上求下化、不退轉之菩提心等，均可謂之為「菩薩」。眾多菩薩之中有四位特別突出且眾所皆知者，一為「千處祈求千處應，苦海常作度人」的觀世音菩薩；二者堪稱諸佛之母、智慧第一的文殊菩薩；三是「地獄不空、誓不成佛；眾生度盡、方證菩提」的地藏菩薩；四乃行願無邊，超越時空的普賢菩薩。

一般人對普賢菩薩的印象，就是騎著六牙白象、手執經卷或蓮花，且與文殊菩薩同時出現，而其特色為早晚課誦的「普賢十大願」及「普賢警眾偈」。為令普賢菩薩能更具體地呈現在眾人印象之中，特就一般大乘經典所描繪之普賢菩薩及歸納華嚴祖師之詮釋，重新描繪出普賢菩薩具體且圓滿之形象。

#### （一）普賢菩薩之名

「普」，梵語為 *samanta*，直譯為三滿多曼陀。*Sam*，是聚集在一起或平等之意；*anta*，指事情的尾端、邊際、極致、最高點；合併而稱即所謂的「普遍」、「周遍」之意。「賢」，梵語為 *bhadra*，此字含有許多很好的意思，如吉祥、賢善、微妙，或意謂可得到祝福之意；以佛法修行而言，「普賢」則指修行上的圓滿，或行願、因果上的莊嚴妙善，或理事上的圓融無礙。

「普賢」二字廣泛地出現在《華嚴經》中，〈普賢三昧品〉中指出普賢菩薩的特色有下列三項：一、普賢菩薩安住在大願之中與諸佛如來之願相契，因而說從如來願力而成就普賢菩薩；二、普賢菩薩因具有高超的三昧定力，而能依此開發廣大神通、遍歷法界、教化眾生；三、普賢菩薩依種種修行，不僅成就殊勝功德外，更已嚴淨清淨法身。如經云：

普賢安住諸大願，獲此無量神通力，一切佛身所有剎，悉現其形彼。……。  
 此中無量大眾海，悉在尊前恭敬住，為轉清淨妙法輪，一切諸佛皆隨喜。<sup>9</sup>

又〈十定品〉經中說到：

雖知法界無有邊際，而知一切種種異相，起大悲心度諸眾生，盡未來際無有疲厭，是則說名：普賢菩薩。<sup>10</sup>

此段說明菩薩除能安住於無邊之法界外，又能知曉法界無邊無際，分別一切種種

<sup>9</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 34, a6-b8。

<sup>10</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 228, c25-27。

異相，起大悲心度諸眾生，盡未來際無有疲厭，便能稱為「普賢菩薩」。

因此在〈普賢行品〉中將「普賢」定義為：

以如是方便，修諸最勝行，從佛法化生，得名為普賢。<sup>11</sup>

此段經文表明，行者若能具足圓滿種種的修行，並遵佛法所示，以佛法為憑藉、為依止，則可從佛法中獲得重生，因而可堪稱為「普賢」。

綜上所述，普賢菩薩乃盡虛空、遍法界，豎窮十方三世圓滿修行所有德行而無遺漏，因此普賢菩薩依此而得「普賢」之名。

## （二）大乘經典中的普賢菩薩

初期大乘經典中，以《法華經》、《法華義疏》、《度世品經》、《大智度論》及《無量壽經》等經典，有較完整的敘述普賢菩薩。如《法華義疏》卷 12 之〈28 普賢勸發品〉，對「普賢」的定義為：

普賢者，外國名三曼多跋陀羅，三曼多者此云普也。跋陀羅此云賢也。此土亦名遍吉，遍猶是普，吉亦是賢也。所以言普賢者，其人種種法門，如觀音總作慈悲法門名，今作普遍法門。普有二義：一者、法身普，遍一切處，故總攝三世佛法身皆是普賢法身。如《華嚴》云「普賢身相猶若虛空，依於如如不依佛國」也。二、應身普，普應十方作一切方便，故十方三世佛應身皆是普賢應身，皆是普賢應用。故《智度論》云「普賢不可說其所住處，若欲說者應在一切世界中住」，即其證也。《注經》解云「化無不周曰普，隣極亞聖稱賢，勸是獎勸，發是發起」，以諸勝事獎勸發起持經人心，故云勸發。<sup>12</sup>

根據經文得知，普賢菩薩外國名稱為三曼多跋陀羅，三曼多為普義，跋陀羅為賢義，中國稱為遍吉，即普遍吉祥之意；稱普賢是謂普賢菩薩種種法門（普遍法門），就如同提及觀世音菩薩，總稱為慈悲法門一樣。普有二義，一為法身遍一切處，如同《華嚴經》所言：普賢菩薩身相猶若虛空，依住真如，而非依住於某一國土；二為應身普，普遍回應十方作一切方便教化，故十方三世佛的應身皆是普賢的應身。對經文中的「化無不周曰普，隣極亞聖稱賢」，可解釋為普賢菩薩在教化眾生的功德上已是普遍而圓滿的，同時也說明普賢菩薩已證得等覺之位，為等覺菩薩，再往前跨越一步即可成就佛果。

又《無量壽經》不僅具有般若思想，更受《華嚴經》之思想影響，如於十二願記載：

<sup>11</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 261, c14-15。

<sup>12</sup> 《法華義疏》，T34, no. 1721, p. 631, b8-21。

設我得佛，他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處——除其本願自在所化，為眾生故，被弘誓鎧，積累德本度脫一切；遊諸佛國修菩薩行，供養十方諸佛如來；開化恒沙無量眾生，使立無上正真之道；超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德——若不爾者，不取正覺。<sup>13</sup>

依此經文可知，他方佛土的菩薩眾欲生於極樂國土者，除修習其本願外，更要修習普賢之德，方能成正覺。由此可知，若不明白華嚴經典的普賢行願思想，就無法產生此誓願。另亦可從佛陀五時說教的觀點來看此段經文，五時係指將佛陀的教化時期分為「華嚴時、阿含時、方等時、般若時、法華涅槃時」五個時期，後代學者為了研究方便，因此有了「別五時」與「通五時」之分，別五時是指對佛陀所說教義的深淺、權實及眾生的根機而有所分別；通五時乃是闡明佛陀的教化屬隨時隨地的施教。由此可推斷是先有普賢行的思想後才有西方淨土思想。<sup>14</sup>

大乘經典不勝枚舉，礙於篇幅無法一一列舉說明，僅以上列二經說明。

### （三）華嚴祖師對普賢菩薩的定義

華嚴祖師對於普、賢、普賢及普賢行有詳盡且不盡相同的解釋，二祖智儼、三祖法藏及四祖澄觀為了解釋整部《華嚴經》之經文內容，分別做出了不同的著作，以順序來說，智儼有《搜玄記》，法藏則有《探玄記》，而澄觀首以《華嚴經疏》為代表，及後更廣造《演義鈔》。這些作品，從古至今，均具有相當價值，在現世而論，於學術界更居於重要的地位，也可以說是研究華嚴必備之參考資料。分述如下：

#### 1、智儼

在《搜玄記》當中，智儼對於普賢行法有如下之說：

三宗者，二門分別，約人約法，人體德用，修生離始，廣大異前耳；二法是普賢行法，亦有體、相、用，具有教、理、行、果等。<sup>15</sup>

智儼在解釋宗趣時，說出宗趣分二門，以人及法來說，依人方面，是包含體、德、用；而以法來說，就是普賢行法，此法含攝了體、相、用及具教、理、行、果等，也就是說此法包含了教學、義理、行門及證果等四門。

智儼又於《華嚴經內章門等雜孔目·普賢行品普賢章》中云：

普賢者。大分有二。一三乘普賢。二一乘普賢。三乘普賢者。一人二解三行。初人者。如法華經乘象。至行者前。是其人也。二解者。如法華經會三歸一等。即是趣向一乘之正解。三行者。如法華經說普賢品。明普賢行

<sup>13</sup> 《無量壽經》，T12, no. 360, p. 268, b8-14。

<sup>14</sup> 賢度法師著《華嚴學講義》（2010）頁 126-130。臺北：華嚴蓮社。另感謝佛光大學永東法師提出此概念，此部分之論述留待後續之研究。

<sup>15</sup> 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，T35, no. 1732, p. 79, a3-6。

者即是。二一乘普賢亦有三。一人。指為善財童子說証入法界之法門的普賢。二解。即普賢品六十行門。各皆普遍及漸次深入，及等因陀羅微細事等。三行。即離世間品十種普賢心。十種普賢願行法。<sup>16</sup>

智儼對普賢之定義分為三乘普賢與一乘普賢二種，他以法華經來喻三乘普賢而以華嚴經來喻一乘普賢，如四十五知識是普賢人，以〈普賢品〉的六十行門及因陀羅微細等事喻普賢解，最後以〈離世間品〉十種普賢心及十種普賢行法喻普賢行。

## 2、法藏

法藏對普、賢之定義如《探玄記·普賢菩薩行品》中云：

德周法界曰普。用順成善稱賢。攝德表人名為菩薩。對緣造修目之為行普賢之行。普賢則行可知。<sup>17</sup>

又於《探玄記·入法界品》對普賢二字有一簡潔而明白的解釋，經云：

一普賢當法界門。是所入也。文殊當般若門。是能入也。表其入法界故。  
二普賢三昧自在。文殊般若自在。三普賢明廣大之義文殊明甚深之義。<sup>18</sup>

法藏為更進一步解釋普賢行的義理，而述明普賢行略有十種：

一、達時劫；二、知世界；三、識根器；四、了因果；五、洞理性；  
六、鑒事相；七、常在定；八、恒起悲；九、現神通；十‘常寂滅。<sup>19</sup>

智慧圓滿即是入佛境，要知佛境則必須要具備四種德行<sup>20</sup>即 1.住普賢地即十地位，十地位滿名成就則得普賢智亦是佛智。<sup>21</sup>2.具普賢願，廣說如普賢十大願，則得如來勝功德。3.行普賢行，能治百千障。<sup>22</sup>4.證法界空即證得有為、無為、亦有亦無為、非有為非無為及無障礙之法界。<sup>23</sup>

## 3、澄觀

澄觀在《大方廣佛華嚴經疏》中對普、賢、普賢的定義解釋，如經云：

言普賢者，體性周遍曰普，隨緣成德曰賢，此約自體；  
又曲濟無遺曰普，隣極亞聖曰賢，此約諸位普賢；

<sup>16</sup> 《華嚴經內章門等雜孔目章》，T45, no. 1870, p. 580, b22-c2。

<sup>17</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 403, a14-a20。

<sup>18</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 441, c27-29。

<sup>19</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 403, b1-4。

<sup>20</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 157, c2-4。

<sup>21</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 239, c14-15。

<sup>22</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 403, c17-18。

<sup>23</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 440, b25-27。

又德周法界曰普，至順調善曰賢，此約當位普賢，  
又果無不窮曰普，不捨因門曰賢，此約佛後普賢；  
位中普賢悲智雙運；佛後普賢智海已滿，  
而運即智之悲，寂而常用窮未來際。  
又一即一切曰普，一切即一曰賢，此約融攝。<sup>24</sup>

澄觀細分解釋為：自體普即體性周遍；諸位普即曲濟無遺；當位普即至順調善；佛後普即果無不窮；又一即一切曰普。對賢之義為：自體賢，隨緣成德；諸位賢，鄰極亞聖，當位賢，至順調善，佛後賢，不捨因門，又一切即一曰賢。

澄觀更以總、別來說明普的十種體，如經云：

無處不賢名曰普賢，即體普也。此一為總，餘九為別。二德普，謂稱性之德充於法界，以為最勝，委照無遺如燈之光。三慧普，遍照嚴剎決定高出故。四行普，內行圓淨智焰外燭，故稱為妙。五音普，具一切音，演佛淨土深廣高出之行故。六智普，照佛法界無盡境故。七心普，智寶嚴於心頂，通行等華高出物表故。八覺普，遍覺性相聲皆悅機，故無不歸者。九福普，障無不淨稱真無盡故。十相普，無光相之光相，遍益眾生故。<sup>25</sup>

以十義來說明普賢行，經云：

然普賢行，諸經多有其名，品中雖廣，今略顯十義以表無盡。一所求普，謂要求證一切如來平等所證故。二所化普，一毛端處有多眾生皆化盡故。三所斷普，無有一惑而不斷故。四所行事行普，無有一行而不行故。五所行理行普，即上事行，皆徹理源性具足故。六無礙行普，上二交徹故。七融通行普，隨一一行融攝無盡故。八所起用普，用無不能無不周故。九所行處普，上之八門，遍帝網剎而修行故。十所行時普，窮三際時念劫圓融，無竟期故。<sup>26</sup>

又於《大方廣佛華嚴經疏·世界成就品》中說到：

以普賢有三。一位前普賢。但發普賢心。即是非今所用。二位中普賢。即等覺位故。此居佛前。三位後普賢。謂得果不捨因行故。<sup>27</sup>

澄觀定普賢於三位，即位前、位中與位後。位前、位中之普賢則以德成人，只要修普行即名普賢，亦即普賢即行；而位後普賢則得果不捨因，徹窮來際為普賢行，

<sup>24</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 535, b11-19。

<sup>25</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 535, b23-c4。

<sup>26</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 870, a4-15。

<sup>27</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 576, a18-20。

以人障法為普賢之行；在《華嚴行願品疏》中明白的說：「德周善順稱曰普賢，造修希求目為行願。」<sup>28</sup>復又更明白的解釋：何者是普賢行謂，何名普賢行。說到：

何者是普賢行謂。總該萬行行布圓融。何名普賢行。略有二義。一以人取法。普賢菩薩之所行故。二直就法說。隨一一行。皆稱法界。遍調善故。<sup>29</sup>

綜上，祖師們對普、賢、普賢行的解釋略有不同；於詮釋「普」時，都標榜其周遍法界，意思是說，不論在行、德、體三方面通屬廣遍法界，無一不普。而解釋「賢」時，都以「順」、「善」作表揚，無論是體順調善、用順成善或是至順調善，都堪稱為「賢」。最後澄觀更以「遍」、「善」來總括了全意。

#### 四、「普賢行」的目標

普賢菩薩為一切菩薩中的上首菩薩，其最大德行便是修廣大行願，所以被稱為大行普賢菩薩，由普賢十大願可看出，普賢菩薩確實統攝了大行大願，並突顯其實際的利益與效用，使我們升起廣大信心，努力修學，以達究竟圓滿之目的。

##### （一）華嚴經中最忙碌的菩薩——「普賢」

到底普賢菩薩在忙些什麼呢？《探玄記》有十種普賢行：「一達時劫，二知世界，三識根器，四了因果，五洞理性，六鑒事相，七常在定，八恒起悲，九現神通，十常寂滅。」於此十種之中又各各具十門，辨明百門普賢之行，由此則了知普賢行是何等的廣大了。

於〈普賢三昧品〉偈頌中所云：

普賢遍住於諸刹，坐寶蓮華眾所觀，……。普賢恒以種種身，法界周流悉充滿，……。所現三昧神通事，毘盧遮那之願力。……。以諸三昧方便門，……。如是自在不思議，十方國土皆示現，為顯普入諸三昧，佛光雲中讚功德。<sup>30</sup>

普賢菩薩以種種身充滿於法界，展現三昧神通方便力，無礙的代替如來說法；也就是說，普賢所入的三昧，就是毗盧遮那佛的願力，於此可知普賢菩薩的忙碌情形，可用「豎窮三世、橫遍十方」來形容。

《華嚴經》之第八會「離世間品」中，對於普賢菩薩問有二百個問題，而普賢菩薩能答說有二千之行法，由此可看出普賢之活躍的情況，再以普賢行之內容，在〈普賢菩薩行品〉裡普賢菩薩說：

佛子！若菩薩摩訶薩起一瞋恚心者，一切惡中無過此惡，何以故？佛子！

<sup>28</sup> 《華嚴行願品疏》，X5, no. 227, p. 71, a17-18。

<sup>29</sup> 《華嚴行願品疏》，X5, no. 227, p. 71, b14-16。

<sup>30</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 33, c25-p. 34, a15。

菩薩摩訶薩起瞋恚心，則受百千障礙法門。<sup>31</sup>

此段經文說明了普賢菩薩對瞋恚之惡德極力忌嫌，並且指出障礙之內容；因瞋恚是妨害菩薩利他功德，大悲攝化眾生的最大障礙。所以普賢菩薩為了要消除這種障礙，而力說要以十種正法之修習來斷除此種惡業。因此在〈離世間品〉中揭示十種普賢心與十種普賢行法相互照應之時，能住於大慈、大悲，以菩薩利他之大行為主要工作。<sup>32</sup>

## （二）「普賢行」的內涵

「普賢行」是大乘佛教理論與實踐都極為推崇的殊勝法門。在《華嚴經》中有云：

令一切眾生捨世間地，住智慧地，以普賢行而自莊嚴。<sup>33</sup>

以如是方便，修諸最勝行，從佛法化生，得名為普賢。<sup>34</sup>

由這兩段經文可知，「普賢行」絕不是如一般普羅大眾所言「生活就是修行」簡簡單單的一句話，而是對智慧和行都有更高的要求，具有「超越性」的大乘行法。

「普賢行」追求的目標就是進入「性起法界」，何謂「性起法界」？由「一心」而緣起萬法事象，叫做「性起」。性起與緣起，意思稍有不同，即：緣起是待他緣而生起，性起乃不待他緣，直接由其自性本具的性德而生起。自性若不具其性德，即使待他緣亦不得生起。在《探玄記》中解釋《華嚴經》「性起品」的性起的意思，乃是，不改其「性」，顯「用」稱「起」<sup>35</sup>。性起不局限於「佛」，而通於眾生乃至山川草木的。就「性起」來說，有兩種看法，一個是「惟淨性起說」，另一個是「染淨性起說」；然而「染」、「淨」緣起，全由無自性的「性起」而顯，而性起的作用，不待他緣，直接由其本性性能而起。所以我們可以這麼說，「性起法界」乃是「普賢行」圓滿成就的果報。毗盧遮那佛在我們人身的表顯稱之為「性」、「本性」，所以我們學菩薩道，修普賢行，其目的是要將已被「無明」遮蔽的「性」喚起，將「世俗的生命」轉換為「莊嚴的生命」。

在《華嚴經·入不思議解脫境界普賢行願品》，開宗明義的說出：

善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡。若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，

<sup>31</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T9, no. 278, p. 607, a12-15。

<sup>32</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 282, a6-25。

<sup>33</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 164, a14-15。

<sup>34</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 261, c14-15。

<sup>35</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 405, a10-12。

五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。<sup>36</sup>

普賢菩薩這十大願何以能稱為王，乃因在實踐的過程中，突破了一切時空的限制，無遺漏的涵蓋所有眾生，其積極的態度令人震撼感動，只能以「無有休息」來形容，如經文所言：

雖知法界無有邊際，而知一切種種異相，起大悲心度諸眾生，盡未來際無有疲厭，是則說名：普賢菩薩。<sup>37</sup>

《普賢行願品》以證入華嚴法界、詮釋十大行願為旨趣，並以利益有情為入門，迴向往生到阿彌陀佛的極樂淨土為方便。為達不思議的解脫境界，要修普賢十大願行，所以就要迴向菩提、迴向眾生、迴向實際，如此周而復始的迴向下去，就能契入不思議普賢的解脫境界。如經云：

我此普賢殊勝行，無邊勝福皆迴向；  
普願沉溺諸眾生，速往無量光佛刹。<sup>38</sup>

「普」總攝一切法門，「賢」總攝一切美好的內涵，「普賢」即是遍即一切的賢善妙德，特別是在至深至廣而圓滿的修行之路，所展現的無邊行願的格局。普賢十大願中每言：虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡。此「四無盡」因而成為十大願王中的核心精神，同時也說出普賢菩薩在修行內涵上奮勇精進的性格，就如同在〈晚課普願警眾偈〉中所云：

是日已過，命亦隨滅，如少水魚，斯有何樂？大眾當勤精進，如救頭然，但念無常，甚勿放逸。<sup>39</sup>

普賢菩薩依仗著大悲大智的「行、願」，而導出無窮盡的修行，且以精進不懈的毅力勇猛前行，因而才有「大行普賢菩薩」的封號，以「行」為其最重要的特質。

### （三）「普賢行」的特色

佛教側重解行並進，這是研究佛學的人皆知的事實。但是，經論龐雜，宗派亦甚繁多，論述或有著重點之不同。以華嚴宗而言，其行門主要以「法界緣起觀」，及「圓滿菩薩行」為主要科目，就行位之分有漸教與頓行的不同，這可從行布與圓融二門來說明。

<sup>36</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 844, b20-28。

<sup>37</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 228, c25-27。

<sup>38</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 848, b8-9。

<sup>39</sup> 《諸經日誦集要》卷 3, J19, no. B44, p. 177, b8-9。

1、行布者乃是教相之施設，由菩薩進趣至佛果，經由十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，從淺至深，階位漸升。即《華嚴經》中第一會菩提場，由普賢菩薩說毗盧遮那果德，及依正二報之莊嚴境界；直至第九會如來及善友，在逝多林說入法界之法門，共稱七處九會。就整個佈局來看，各會之主要人物，均以文殊和普賢兩大菩薩為主，以文殊之妙智為用，依智斷習。再以普賢之妙行為因，習盡智圓。雖有五十二位差別因果，但其主要皆是以修行菩薩道為最根本，就是以修十度波羅蜜之「普賢萬行」，從自覺覺他而達覺行圓滿，成就佛果菩提為最終目的。

2、圓融者，一地之中具攝一切諸地功德，是理性德用，相是即性之相，故行布不礙圓融，性是即相之性，故圓融不礙行布。再就圓融相攝之菩薩行來說，是以性理融事相，即「理行」，一位之中具一切位，謂得一位，即得一切位，如十信滿心，即攝五位而成正覺。智儼在《華嚴一乘十玄門》的開頭就說：

明一乘緣起自體法界義者，不同大乘，二乘緣起，但能離執常，斷諸過等，此宗不爾，一即一切，無過不離，無法不同也。今且就此華嚴一部經宗，通明法界緣起，不過自體因之與果。所言因者、謂方便緣修，體窮位滿，普賢是也。所言果者，謂自體究竟寂滅圓果，十佛境界，一即一切，謂十佛世界海及離世間品，明十佛義是也。<sup>40</sup>

因此可說明一切眾生本自具足的「佛性」，就是「德相」，是成就菩薩行以至圓滿菩提的根本因素。

普賢菩薩是以至深至廣的行願及精進不懈的精神所著稱的大乘菩薩，其特色為：以願導行，以行踐願，行願相資，並行互助。其法門收攝於「普賢行」，就廣狹二義來說，有下列三點：

- 1、就狹義而言，「普賢行」專指普賢菩薩的修行。
- 2、就廣義而言，「普賢行」則指一切菩薩自初發菩提心至圓滿菩提的究竟過程中，皆以普賢菩薩的廣大行願為依歸及典範。
- 3、任何一位菩薩只要能「行普賢行、入普賢願海、圓滿普賢行願」，就可視為「普賢行」的實踐者。

「普賢行」雖有「普賢」名號，但其並非普賢菩薩或其他大菩薩所專用，而是為一切眾生、人人可為之；只要能遵循普賢菩薩所依之行，精進奉行，堅定不移的「行、願」信念，就可以說是普賢行者、普賢菩薩。

## 五、結論

普賢行願的思想是以「普賢十大願」作為對教理實踐的主導，因為其有甚深無盡的願力和悲智心切，讓每一個眾生當下能付出實行的法門，並藉由外在的歷練和身體力行為實踐，而發覺自我的真如本性，其關鍵在於啟發眾生的「性」，而

<sup>40</sup> 《華嚴一乘十玄門》，T45, no. 1868, p. 514, a25-b3。

不在於深奧的理論，這就是普賢行願的最終目的。

普賢行門是一個非常殊勝之法門，可歸納為下列五點：

- (一) 供養諸佛、開化眾生。供佛是信行，度眾是願行，都是修行的大行為，所以稱為菩薩行。
- (二) 柔軟心。柔軟心能包容、同化一切，也是融會般若和方便的心，唯有大願大行的心，才能圓滿普賢的大行，這也正是柔軟心的展現。
- (三) 具一切智。普賢行要普明一切的理事，能容許一切法而不被一切法所迷，能取真理於一切法之中。
- (四) 行的圓滿。普賢行是無礙之行，唯有達到「無礙之行」度化眾生才能自在。
- (五) 要迴向。普賢的願行是把一切功用迴向於一切的眾生，所以迴向心是廣大無邊的，也就是究竟的普賢行。

綜上可得，普賢行法確實屬「盡虛空、遍法界」的行門，在一般的大乘經典中，亦處處顯示出普賢行，這也就說明了普賢行並不是單一菩薩的修行法門，而是為眾生共同的修行法門，因此凡能將普賢行法，堅持不移的不斷實踐力行，則必能完成普賢菩薩之諸行願海。

## 參考文獻

### 一、原典文獻

- 《華嚴行願品疏》。X5, no. 227。  
《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》。X5, no. 229。  
《大方廣佛華嚴經》。T9, no. 278。  
《大方廣佛華嚴經》。T10, no. 279。  
《大方廣佛華嚴經》。T10, no. 293。  
《無量壽經》。T12, no. 360。  
《法華義疏》。T34, no. 1721。  
《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》。T35, no. 1732。  
《探玄記》。T35, no. 1733。  
《大方廣佛華嚴經疏》。T35, no. 1735。  
《華嚴一乘十玄門》。T45, no. 1868。  
《華嚴經內章門等雜孔目章》。T45, no. 1870。

### 二、中文專書、論文、網路資源等

- 太虛大師（1930）。《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品講錄》。臺北：華嚴蓮社印經會。
- 沈家楨（1982）。《普賢菩薩十大行願的提要》。臺北：慧炬出版社。
- 竺摩法師（2003）。《普賢十願講話》。馬來西亞：三慧講堂印經會。
- 宣化法師（2008）。《普賢行願品淺釋》。北京：宗教文化出版社。
- 柯惠馨（2005）。《華嚴經中普賢菩薩之研究》。臺中：東海大學中國文學系碩士畢業論文。
- 陳瑞熏（釋堅衍）（2005）。《從「意義治療」觀點論「普賢行」之意涵——以善財童子五十三參為主》。臺北：華梵大學東方人文思想研究所碩士論文。
- 賴玉梅（2014）。《華嚴經發願思想之研究》。臺北：法鼓佛教學院佛教學系碩士論文。
- 賢度法師（1990）。《華嚴行門具體實踐之研究》。臺北：華嚴專宗學院佛學研究所碩士論文。
- （2010）。《華嚴學講義》。臺北：華嚴蓮社。
- 諦閑大師（1927）。《普賢行願品輯要疏》。臺中：台中蓮社。
- 釋智瑜（1992）。《普賢行願品述義》。臺北：西蓮淨苑。

